

جمهورية مصر العربية

وزارة الأوقاف

# السلف والسلفية

تأليف

الدكتور / محمد عمارة

القاهرة

١٤٢٩ هـ - ٢٠٠٨ م

جمهورية مصر العربية

وزارة الأوقاف

# السلف والسلفية

تأليف

الدكتور / محمد عمارة

القاهرة

١٤٢٩ هـ - ٢٠٠٨ م

# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## تقديم

أ.د/ محمود حمدي زقزوق

وزير الأوقاف

يعانى المجتمع الإسلامى المعاصر من خلل فكرى يتعمل فى الخلط بين المفاهيم، وفى سوء الفهم للكثير من المصطلحات الدينية، الأمر الذى تسبب فى إحداث بلبلة فى الفكر واضطراب فى الفهم وقصور فى الرؤية الصحيحة للأمور. والأمر المثير للقلق هو انعكاس ذلك كله على السلوك بين طوائف الأمة التى وصل الأمر فيها إلى حد تكفير بعضها بعضاً لأتفه الأسباب.

وهذه الضبابية التى غطت على عقول الكثيرين فى عالمنا الإسلامى أدت إلى خلل أصاب الأمة الإسلامية بالجمود، الذى عطل مسيرتها نحو التقدم والتهوض، فقد انشغل الناس بصغائر الأمور والخلاف حولها بين الفرق والمذاهب، والتعصب الأعمى لهذه الفرقة أو تلك، وادعاء احتكار الحق دون الآخرين.

ومن المعلوم لكل عاقل أن الحق ليس حكراً على أحد أو طائفة أو فرقة من الفرق، فالحق واحد ولكن الأفهام متعددة، وتلك طبيعة الفكر

الإنسانى، والإسلام عندما اعتمد الاجتهاد ليكون آلية للتجديد واستتباط الأحكام الشرعية كان حريصاً على تأكيد تسببية الفكر الإنسانى. ومن هنا جمل للمجتهد الذى يخطئ أجرأ واحداً وللمصيب أجرين.

وهى غمرة هذه الأزمة الفكرية وجدنا لزماً علينا فى وزارة الأوقاف أن نتصدى لمعالجة هذا الخلل الفكرى، وذلك بمحاولة توضيح الأفكار وتحديد المفاهيم لمساعدة المسلمين على أعمال عقولهم فى كل ما يسمعون أو يقرأون حول مصطلحات يكتفها الغموض، ومن ناحية أخرى لحمايتهم من الوقوع فى شباك المتطعين فى الدين المتعصبيين لمذاهبىات جامدة والذين يكفرون غيرهم من أبناء الأمة الإسلامية.

ومن بين المفاهيم التى أصابها كثير من الضبابية وعدم الوضوح وسوء الفهم مصطلح السلفية. وهناك جهود مشكورة من جانب عدد من العلماء الذين تصدوا لتوضيح هذا المصطلح فى إطار معالجاتهم لقضايا الفكر الإسلامى.

ومن أبرز من تصدى لإلقاء الضوء على العديد من المفاهيم والمصطلحات الإسلامية فى الفكر الإسلامى المعاصر الأخ الأستاذ الدكتور/ محمد عمارة. ومن هنا رجونا فى كتابة رسالة موجزة عن السلف والسلفية لإزالة ما أحاط بهذا المفهوم من غموض وسوء فهم. وقد استجاب مشكوراً لهذه الرغبة حتى يطلع الدعاة بصفة خاصة والقراء بصفة عامة على حقيقة هذا المصطلح والمراد منه وتطوره عبر الزمان.

والرسالة التي يسعدنا أن نقدمها اليوم للقارئ الكريم يوضح فيها الدكتور / محمد عمارة - بما عرف عنه من عمق في الفكر واستقصاء في البحث - حقيقة هذا المصطلح بدءاً بتحديد معناه وتاريخه وتطوره حتى العصر الحديث، وبذلك ألقى الضوء على هذا المفهوم بطريقة واضحة تزيل سوء الفهم، وتضع النقاط على الحروف.

ونحن إذ نقدم له خالص الشكر وعظيم التقدير نسأل الله أن يجعل هذا العمل في ميزان حسناته، ونأمل أن تكون هذه الرسالة عوناً للدعاة في وزارة الأوقاف ولغيرهم ممن يحرصون على استقاء معلوماتهم من منابع فكرية أصيلة. وستواصل الوزارة جهودها في هذا السبيل من أجل الكشف عن العديد من الأفكار المغلوطة والمفاهيم الخاطئة وإبراز الأفكار الصحيحة الناصعة حتى يستعيد القراء ثقتهم بتراثهم الإسلامي الصحيح بعيداً عن الخلط واللبلة التي تسود الساحة الفكرية الإسلامية المعاصرة.

والله ولي التوفيق ...

# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## مقدمة

فى عالم اختلطت فيه «أوراق المفاهيم»، التى تقفز إلى الذهن عندما يُذكر مصطلح «السلفية» يراها البعض:

• التقليد والجمود .. ومخاصمة العقل والتمنن .. والعودة إلى عصور البداوة ومجتمعاتها .. والرهض لكل الآخرين .. ولجميع ما لدى الآخرين .. بل والبراء من الآخرين الذين يشاركون هذه السلفية شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله .

• ويراها بعض الغربيين: «القاشية الإسلامية» التى تهدد - بالإرهاب - المدنية الغربية .. والتى تجاوز خطرها خطر النازية والشيوعية فى القرن العشرين.

• بينما يراها البعض: «السلفية الجهادية» التى حملت السلاح لمحاربة حكام البلاد الإسلامية وهزت الاستقرار فى مجتمعات الإسلام ، بدعوى أن محاربة «العدو القريب» - الحكام المسلمين - أولى وأجدى من محاربة «العدو البعيد» - الصهيونية والاستعمار -...

• ويراها بعض الصوفية: «الانحراف العقدي» .. الذى أدخل عقائد الفنوصية والهندوسية إلى الإسلام .. فأدى بأصغايه - السلفيين - إلى الخروج من الدين ..

• على حين يراها آخرون «الفرقة الوحيدة الناجية» من النار، لأنها هي التي بقيت على ما كان عليه رسول الله ﷺ وأصحابه - رضى الله عنهم -.. بينما اتحدت كل فرق المسلمين - الاثنتين والسبعين - إلى هاوية الهلاك: لأنهم يذُلُّوا.. وضلُّوا.. وفسقوا.. وابتدعوا.. بل وكفر بعضهم بما أنزل على محمد ﷺ ..!

في عالم تقفُ فيه هذه المفاهيم .. والصور المتناقضة - هذا التناقض الصارخ - إلى أذهان القراء والسامعين عندما يُذكر مصطلح «السلفية» سواء أكان ذلك في عالم الإسلام.. أم في عالم الغرب.. وسواء أكان ذلك في صفوف الإسلاميين أم في صفوف العلمانيين والمنقرين..

في مثل هذا العالم - الذي نعيشه ونعيش فيه - تشتد الحاجة إلى تحرير المضامين وتحديد المفاهيم.. مضامين ومصطلحات: «السلف» و«السلفية».. و«السلفيين».. وكذلك سير عوَر التشوُّر الفكري الذي مر به هذا التيار في تاريخ الحضارة الإسلامية.. لتري الحقائق المجردة من الأوهام .. ولتتضح أمام العقل - المسلم وغير المسلم - تضاريس «خارطة» هذا الجناح من جوانب الفكر والواقع.. ولتستبين - بعد تحديد المفاهيم.. وتتبع خيوط «تاريخ الأفكار» - هل نحن - اليوم - أمام سلفية واحدة؟.. أم أننا بإزاء عدد من السلفيات؟.. وليستبين لنا أي المفاهيم والصور التي تقفز إلى الأذهان عند ذكر هذا المصطلح «السلفية».. أيها هي الحقيقة؟.. وأيها هي الأوهام؟؟

دكتور/ محمد عمارة



## تحرير مفاهيم المصطلحات

«السلف» لغة: هو الماضي وكل ما ومن تقدم ومضى عن الواقع والزمن الذي يعيش فيه الإنسان..

وفي الاصطلاح: هو العصر الذهبي الذي يمثل نقاء القيم والتطبيق للمرجعية الدينية والفكرية، قبل ظهور الخلاف والمذاهب والتصورات التي وضعت على الحياة الفكرية الإسلامية بعد الفتوحات التي أدخلت الفلسفات غير الإسلامية على فهم «السلف الصالح» للإسلام..

و«السلف» أيضاً -: هو كل عمل صالح قدمه الإنسان.

وفي القرآن الكريم يرد مصطلح «السلف» بمعنى: الماضي، وما سبق الحياة الحاضرة التي يعيشها الإنسان: «فمن جاءه موعظة من ربه فانتهى فله ما سلف» (البقرة: ٢٧٥). «ولا تتكبروا ما تكح أبائكم من النساء إلا ما قد سلف» (النساء: ٢٢). «هنالك تبلو كل نفس ما أسلفت» (يونس: ٢٠). «فجعلناهم سلفاً ومثلاً للآخرين» (الزخرف: ٥٦)..

فالسلف في القرآن الكريم - هو الماضي - وما سبق وتقدم على الحياة الحاضرة للإنسان.



ونفس هذا المعنى - لمصطلح السلف - تجده في الحديث النبوي الشريف. ففي مسند الإمام أحمد، عن فاطمة الزهراء - رضي الله عنها - أن رسول الله ﷺ قال لها، في مرض موته: [ ولا أراه إلا قد حضر أجلي وإتلك أول أهل بيتي لحوقاً بي ونعم السلف أنا لك ] .

وعن ابن عباس - رضي الله عنهما -: قال رسول الله ﷺ [ الحقى بسلفنا الصالح الخير عثمان بن مظعون ] .

أما السلف في اصطلاح المال والتجارة، فهو: إقراض الأموال قرضاً حسناً، أى لا منفعة فيه للمقرض - بالدنيا، وبهذا المعنى ورد - المصطلح - في الحديث النبوي، فعن السائب بن أبي السائب: «أنه كان يشارك رسول الله ﷺ قبل الإسلام في التجارة فلما كان يوم الفتح جاءه فقال النبي ﷺ: [ مرحباً بأخي وشريكي، كان لا يدارى ولا يمارى يا سائب قد كنت تعمل أعمالاً في الجاهلية لا تقبل منك وهي اليوم تقبل منك، وكان ذا سلف وصلة ] . (رواه أحمد) ..

أى كان يقرض المال قرضاً حسناً. ويصل الأرحام.

ولما كان كل ماضٍ هو سلف، فلقد شاع إطلاق هذا المصطلح معرّفاً - السلف - على الجيل - القرن - المؤسس الذي أقام الدين، وطبق منهج الإسلام، وأنشأ دولته .. جيل الصحابة. الذين عاشوا عصر تنزل الوحي، وامتلكوا سليقة فهم مصطلحاته على النحو الذي كانت عليه في عصر التنزيل، وتلقوا عن المعصوم ﷺ البيان النبوي للبلاغ القرآني، وحولوا جميع ذلك إلى واقع حياتي معين .. فقدوا - لذلك - السلف الصالح بتعميم وإطلاق .. ثم انضم إليهم - في زمرة السلف - من امتدى يهديهم

وعمل بسنتهم من التابعين وتابعي التابعين الذين لم تتغير رؤيتهم  
«بالواقد» غير الإسلامي الذي عرفته الحياة الفكرية بعد عصر الفتوحات..

فالسلف هو: كل من يُقَلَّد ويُقتَدَى أثره في الدين.

وبعد السلف - الذين يشملون الصحابة .. والتابعين .. والأئمة العظام  
للمذاهب الكبرى، من تابعي التابعين - يأتي «الخلف» الذين يلونهم في  
التسلسل الزمني .. وبعد الخلف تأتي أجيال «المتأخرين» .. ثم  
«المحدثين» .. والمعاصرين..

\*\*\*

أما «السلفية» - وهي نسبة إلى السلف: الماضي والمتقدم - فلقد  
عنت: السلفية الدينية، أي الرجوع في الدين والشرع إلى منابع الإسلام  
الأولى، أي الكتاب والسنة، مع إهدار ما سواهما مما طرأ مخالفاً لهما..

وبعبارة الأستاذ الإمام الشيخ محمد عبده (١٢٦٦ - ١٣٢٢ هـ ١٨٤٩ -  
١٩٠٥ م) فإنها - السلفية - : «فهم الدين على طريقة سلف الأمة قبل  
ظهور الخلاف، والرجوع في كسب معارفه إلى منابعها الأولى» (١).

ومع وضوح هذا التعريف للسلفية، تعددت قصائل تباينها في تراثها  
وفكرنا الإسلامي .. فكل السلفيين يعوّدون في فهم الدين إلى الكتاب  
والسنة، لكن منهم فصيلاً يقف في الفهم عند ظواهر النصوص .. ومنهم  
من يُعمل العقل في الفهم .. ومن الذين يعملون العقل: مسرف في  
التأويل .. أو متوسط .. أو مقتصد ..

(١) (الأعمال الكاملة للإمام محمد عبده) ج ٢ ص ٢١٨. دراسة وتحقيق: د/ محمد عسكرة، طبعة بيروت  
سنة ١٩٧٢ م.

وعن أسبقية أهل حيدرآباد عليه السلام في كل ما يتعلق به من  
 معارف من مبادئ الأسبقية في الأحكام الشرعية حيث ومن  
 بعض من أسبقية عاصمته شكر صدر الأمر الشريف في حق  
 والأولاد ومنهم من أسبقية عاصمته في كل ما يتعلق به من  
 عصر التراجع الحضاري والتقليد والحيوة

ومن أسبقية مقلدون لكل القرائن، وربما يصدر في "شكر" ومن  
 سجاد ودوماً يصدر في شكر من في كل ما يتعلق به من  
 "المعيراة" ومنهم من أسبقية عاصمته في كل ما يتعلق به من  
 ومعيرات التاريخ..

وعن أسبقية من أسبقية في كل ما يتعلق به من  
 في كل ما يتعلق به من أسبقية عاصمته في كل ما يتعلق به من  
 وفي "لحاصر" المعاصر..

في كل ما يتعلق به من أسبقية عاصمته في كل ما يتعلق به من  
 فضائل السلامه، هو الذي أحاط بمضامين هذا المصطلح وحاصله في  
 شكر من أسبقية عاصمته في كل ما يتعلق به من

فكل من هو أسبقية عاصمته في كل ما يتعلق به من  
 له، لكن التفاوت بأني من الخلاف حول

من هو أسبقية: كيف تعامل مع سلك وعاصمته؟ تهجر إليه؟  
 من أسبقية: أم تحيد عنه؟..

\*\*\*



ومن اسمعيل من «نفس» سيف وهذا هم هذا الجود وشديد

ومن اسمعيل من يرجع أن سيف فحميد في مراثيم وترثهم  
معبر فيه «نفس» من «شعرات» : لصاح بلاصصحاب : لاستيهام  
عز ما نحورته انوفاع متعبدة : انعارات المتصلة : لا حرف احثنة  
ولصالح المستجدة..

ومن اسمعيل من سيئته من فقه السيف ما يحصله فقه الواقع  
بحديد : المعنى : وممنع من بهادر من واقعه المعنى : واقع سيف  
الذي مضوره يرمى : إلى نحرهم إلى طوتها اقرب : معكس تدل  
سبه لتطور : وطمحه في الحال : هو صبح يحاصر في قواب  
الماضى : وعدم التمييز به : لعله اندس : أسد : ونفسه من  
لمجدة : وأن لا يمكن : تكن سلمه ب

ومن اسمعيل من سله عصر لار : في تاريخ  
الحصاري : وفيه من سله عصر الزكاة : يرجع من مسير  
الحصارية

ومن اسمعيل من سله رثا : وحصارنا : هوب : شهاب : حصة  
واخوية : لاسلامية : ومن اسمعيل من سله رثا : لآخر : حصار  
وهو انه حصار به انفسه : لاحتياجه : هوب : معنى : يمكن : ح  
«المر يبين» الذين يجذبون حلو «الليزالية» القريه .. «الماركس»  
«المر يبين» الذين يجذبون حلو : يعرفه : هوب : الذين يجذبون  
حلو : يعرفه : والعلمانيه : الذين يجذبون حلو : انعمانية  
لعربية : الح : الح : في عداد : السلفيين : الذين أصبح الموروث

والذي ومدهح بنظر عربية سلف بهم بعنونه، حياء مع قدر مر  
التحوير، وأحياناً يجمود وتقليد..

ومن استعير من سلفه حدس وتيارات، انحصوصه لحرقة،  
هي برشا ومنهم من سلفه تيارات لعقلاية في ترش و اسرعات  
الصوفية في موزوننا الحضاري..

ومن لساني من سلفه مدد ترش بعينه بعصب له ولا ينداد  
ومن سني من مرجعته وسعة تراث الأمة، عني حيلاف مداهنها  
يحتضنها جميعاً، ويعتز بها، ويتخير منها..

\*\*\*

لكن ومع صدق وصلاحيه ادخل اغلب تدرج بشكر بحب مصطلح  
سليمس لان هذا مصطلح قد دعه واشهر به وكان يحكره وش  
اسين بنو، انصر، عني، برن، قتياس، وناوب، وعرفه من سني  
ولاب بنظر لعمله فوجدنا عند الرواية، انكر من ووقوفه عند  
البريه وجرقو لاشغل، بقله الكلام، فملا من حسنة انقده  
عني حصرة لاسلام وهو دعه اندس بصلح سنيهم حساب "هل  
تحدث لاشبعيهم بصحة امثوره وعلوم البراثة، رقصهم علوم بنظر  
لعقل

"قاهل لحدث" به سلف انحصوصي برن خسر بعينهم  
ويشترك بمرودة مرجع من دحل او شمة بوحده، رقصين  
دحل "برن و عقل" انصر و ناوب، وعرفه من دوت بنظر

لأعني هذه هي سر حكمة منصوص على ذلك أن يكون عند  
من هو منصوص في قوله عز وجل

وإنما يطع في نفسه من أي شيء يرجع في بيان كمال  
بسمه كن **...** نعدل أئمة هذا التيار فمهمه جمع الحديث النبوي  
وتصنيفه في مساجد = باب : وه الحوامع... وأشتقاقهم بجمع  
مختص به **...** منصوص به **...** من خبره **...** منصوص  
بسمه من خبره **...** من خبره **...** من خبره **...** من خبره  
لأنه لا يورثه **...** من خبره **...** من خبره **...** من خبره  
به **...** من خبره **...** من خبره **...** من خبره **...** من خبره  
رسول الله **...** من خبره **...** من خبره **...** من خبره

ولقد كان من خبره **...** من خبره **...** من خبره **...** من خبره  
هذه مدرسة فكرية **...** من خبره **...** من خبره **...** من خبره  
والعقلاء **...** من خبره **...** من خبره **...** من خبره **...** من خبره  
لأنه في **...** من خبره **...** من خبره **...** من خبره **...** من خبره  
من خبره **...** من خبره **...** من خبره **...** من خبره **...** من خبره  
الذي تعقل في مدرسته **...** من خبره **...** من خبره **...** من خبره

وكن **...** من خبره **...** من خبره **...** من خبره **...** من خبره  
هو **...** من خبره **...** من خبره **...** من خبره **...** من خبره  
صاحب المسند الشهير... وصاحبه الورع الأشهر.

وقد شهد **...** من خبره **...** من خبره **...** من خبره **...** من خبره  
فكرية **...** من خبره **...** من خبره **...** من خبره **...** من خبره







وقد شوهد على هذا خمسة 'بني بختيا كنز' مسسرق  
 لا يسي كبر' هيريس نيكار ( ١٨ ١٥٢٢ ) قال 'شرك  
 لغرض تعارف الأسلاف وتب وبتد وفي هذا بعض بعض  
 الإسلام بالملسنة حوسبة دس باجدة عا من 'تقيد دسبة  
 لغسبة فكر الأسلاف دس' قد يخالف دس 'شكر ليدس  
 وعلسبة موبدة دس' عذر ليد كد حصص دس دس شامة  
 على شتر ومنتق دس عا دس 'خلاف' و'دس' مستصع 'شكر  
 حصة الحبة اعموز + ١ ٤١٩ ٨٦ ١٣٣ ) دس 'شكر  
 كبر عدد ممكن عا عذات اغلاية اعد دس دس بة

وقد به شس دس حصة دس ٢ ٢٨ ٩٨  
 ١٠٣٧ (م) في مقدمه شصاء دس ضين (٤٩٤ ٥٨٩ ١١٠٠ -  
 ١٨٥ (م) في مقدمه 'حقى بن يظان' ١.

### \*\*\*

بكر حصة دس حصة ايجابية دس حصة دس شكر عذابي  
 وهو فكر لا يسي عا شربة دس 'الاسنة' 'الاسنة' دس  
 بصد دس حصة دس حصة 'الاسنة' 'الاسنة' دس  
 'الاسنة' 'الاسنة' دس 'الاسنة' 'الاسنة' دس

١	٢	٣	٤	٥	٦	٧	٨	٩	١٠	١١	١٢	١٣	١٤	١٥	١٦	١٧	١٨	١٩	٢٠	٢١	٢٢	٢٣	٢٤	٢٥	٢٦	٢٧	٢٨	٢٩	٣٠	٣١	٣٢	٣٣	٣٤	٣٥	٣٦	٣٧	٣٨	٣٩	٤٠	٤١	٤٢	٤٣	٤٤	٤٥	٤٦	٤٧	٤٨	٤٩	٥٠	٥١	٥٢	٥٣	٥٤	٥٥	٥٦	٥٧	٥٨	٥٩	٦٠	٦١	٦٢	٦٣	٦٤	٦٥	٦٦	٦٧	٦٨	٦٩	٧٠	٧١	٧٢	٧٣	٧٤	٧٥	٧٦	٧٧	٧٨	٧٩	٨٠	٨١	٨٢	٨٣	٨٤	٨٥	٨٦	٨٧	٨٨	٨٩	٩٠	٩١	٩٢	٩٣	٩٤	٩٥	٩٦	٩٧	٩٨	٩٩	١٠٠
---	---	---	---	---	---	---	---	---	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	-----

وَعَلَى بَرَحٍ مِنَ هَذِهِ لَسِيحَةٍ مِنْ هَلَاكَةِ مُسْلِمَةٍ لَدَى  
شَارِفِ بَعْدِ عَنْ حَيْثُ لَمْ يَكُنْ شُكْرًا لَدَى هَذَا مَعِ عَصَمَةٍ مِنْ  
هَذِهِ عَصَمَةٍ لَأَسْلَافٍ هَذِهِ رَأَى هَذَا عَمَلٌ فِي سَبَرٍ بِسُقْبَةٍ كَثْرَتِهِ  
وَبِإِشْرَافٍ شُكْرِي، اِعْتَصِمَ بِالنُّصُوصِ أَمْرُهُ وَلَا يَسِرْ عَنِ الشُّبُهَاتِ

هَذَا هُوَ لَدَى هَذَا عَمَلٌ فِي حَيْثُ هَذَا لَدَى هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا  
لَا يَسْلَمُ سَلَامٌ لَدَى الْأَمْرِ فِي هَذَا هَذَا لَأَسْلَافٍ هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا  
فِي هَذَا شُكْرِي بِسَلَامٍ هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا  
وَعَمَلٌ فِي هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا  
هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا  
لَأَمْرٍ هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا  
كُلُّ كَلِمَةٍ هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا  
هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا  
فِي الْمَقَامِ.

كَانَ الْإِمَامُ أَحْمَدُ مَثَالًا فِي الْوَرَعِ، أَشْبَهَ مَا يَكُونُ «مَرَاءً» اِنْتِجَاعَهُ  
فِي أَنْ يَعْرِفَ عَالَمَ الْإِسْلَامِ «لِقَاءَهُ» وَ«الْمُتَكَلِّمِينَ»، فَصَلَّاهُ عَنْ «النَّظَرِ»  
مِنْ سَلَابِيهِ وَحِكْمَتِهِ. كَانَ كَمَا حَسِبَهُ هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا  
هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا  
عَلَيْهِ نَحْنُ لَسِيحَةٍ هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا

وَبَقِيَ هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا  
بِحَسْبِ الْإِسْلَامِ هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا

٢٣) ابن القيم (رجالهم مؤلفين) ج ١ ص ١٢٧ طبع بيروت سنة ١٩٧٢ م

موجبة منهي مثلهن غيرية فعليه بعد ذلك ان ينعى و يذم  
من اجله في المنهج في حدوده في سبيله الاسلام

ولقد منع من منع الامم حقه للصدق والمثورة في هذا حدودها  
الحد الذي جعله لا يرجح براهين او ثبوت في سبيله - مثورة على  
حزب عند متعدد في حصاره وبعارص التأثير في الامر في حد  
بعضية في حده فكن ينعى بالحكمي المحض في سبيله مثورة  
مختلفين في منهج وبعارص في التسم في تصحاحه في حشر  
على قوس خذ من في حشر في المسألة في

ام اركان هذا المنهج تصحح في حشر في تصحاحه في  
سبيله في حشر في حشر في حشر في حشر

الاصل الأول: التصوص في اداء وحد النص اهتم به ولم يلتفت إلى  
مخالفة ولا من حاشه كتاب في كل وله يك يسم في يحدث تصحيح  
عملاً ولا ر ب ولا هبسا ولا قول صاحب ولا سبيله في حشر

الاصل الثاني: ما اتم به تصحاحه في حشر في حشر في حشر  
يعرف به محاش في حشر في حشر في حشر في حشر  
ولا رأياً ولا هبسا.

الاصل الثالث: حاشه تصحاحه في حشر في حشر في حشر  
في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر  
يقولون حكمي الحلاف في حشر في حشر في حشر في حشر

(١) الرأي هو: بحاله العادى في المنهج التي يرجى منها ايجاب  
في الايمان والفرع في الحكم وذلك بمطابقة الحكم في التصوص عليه  
لا حاشه الطه

الأصل الرابع لأحد بالمرسل والحديث أصح من لم يكن في  
الباقي شيء يدفعه وهو له في رخصته (الحديث يصح) على  
صائب

الأصل الخامس: يتبين بالضرورة - كما لم يكن عليه في نسخة  
بعض ولا قول الصحابة - وواحد منهم ولا أثر من أو ضعيف عدل  
أبي بصير - فاستعمله ضرورة

هذه هي الأصول خمسة لشيخ الأمام أحمد وهي تعبد ونسب  
والأوقيل كل شيء حرم دل وأحبر على الخصوص والاشور وتعبد  
عبد هذه لخصوص الاشور وتكر استخدام لراي وانفسا فصلا  
عن العقلية وساو من حسي في ترحية نحن على احر من هذا لخصوص

لهذا كان الإمام أحمد يسمى «النص» الإمام... وكما يقول ابن القيم عقيباً على أصولاً صحيحة هذا فإنه إذا كان شديد بذكره فإنه يرفع للإبقاء بعسالة ليس فيها أثر من أسلفه وبعد عن بعض صحفته

ویروی نه به عبد الله قشور سمعہ بنی قول بحديث  
الضعيف أحب إلي من أن يـ .

عندما سأله ابنه عبد الله عن الرجل يكون يهودي لا يجد فيه صاحب حديث لا يعرف صحابته من سميعة و أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

[illegible]

في كتابه في السنة. صحاح محمد بن عبد الله صحاح في صحاح  
الحديث أقوى من الرأي<sup>(١٨)</sup>.

و هذا كما هو في صحيح البخاري في سنة ١٠٠٠ بعد الهجرة  
في سنة ١٠٠٠ بعد الهجرة. سنة ١٠٠٠ بعد الهجرة في  
مكتبة جامعة القاهرة في سنة ١٠٠٠ بعد الهجرة.

ورأت كذلك أن النصوص والمصادر قد حوت كل شيء من أمور  
الدين والدنيا، وأن الرسول صلى الله عليه وآله قد علم كل شيء، وأنه قد يوفي  
وما صار يفسر حديثه في سنة ١٠٠٠ بعد الهجرة. علمه علمه  
كل شيء<sup>١٩</sup>.

والتصور في صحيح البخاري سنة ١٠٠٠ بعد الهجرة في سنة ١٠٠٠  
في سنة ١٠٠٠ بعد الهجرة. سنة ١٠٠٠ بعد الهجرة في سنة ١٠٠٠  
حاروا قضيات السباق، استولوا على الامر، فلا طمع لأحد من الأمة  
بعدهم في الحق. فأى حجة حجة سنة ١٠٠٠ بعد الهجرة. سنة ١٠٠٠  
لم يستولوا عليها. لقد أتوا بإعداد الإعلام فلم يدعوا لأحد بعدهم  
مقالا<sup>(٢٠)</sup>. وكان جميعه عجز شام جميع الأمة وعلمهم بمصداق  
بنيهم عز وجل. سنة ١٠٠٠ بعد الهجرة في سنة ١٠٠٠ بعد الهجرة. سنة ١٠٠٠

١٩. المصدر السابق ج ١ ص ١٨  
(٢٠) المصدر السابق ج ١ ص ٢٧٨  
(٢١) المصدر السابق ج ١ ص ١٨  
١٩. سنة ١٠٠٠ بعد الهجرة في سنة ١٠٠٠ بعد الهجرة. سنة ١٠٠٠





دين السي محمد اثار \* \* \* نعم ائتيه للصبي الاحبار

لا تحدث عن الحديث واهله \* \* \* فبرأى ليل والحديث بهار

ولربما جهل الفتى طرق الهدى \* \* \* والسهمي طالعه بها نوار

وروا عن بعض اعلامهم ايضاً

العم قال الله قال رسوله \* \* \* قال الصحابة لسر حبيب فيه

ما اعلم بصالح للحلاف ستاه \* \* \* بين الصموصي وبين ربي صبه

كلا ولا نصب الحلاف حيانه \* \* \* بين الرسول وبين ربي قصه

كلا ولا رد للصموصي نعمدا \* \* \* حر من المحسن و سنينه

حاشا الصموصي من لس رماده \* \* \* عن فرقة يتعطلين و لتمويه

\* \* \*

هكذا سورت سلسليه خصوصيه الآتي كعزقه ومدرسه وند  
على يد الإمام الورع أحمد بن حنبل كرد فعل تصومص على عملاية  
يوزر امتته من تصومص نسبة وكتب من حقه جهد بعلالسه  
يؤوبيه من متكلم لاسلاد مداف حرمب همد سنه خصوصيه  
لا لمكر يوبس فعلاً با خمس علم نكلا

( ٥ ) قصص الصابون ج ١ ص ٢٩

جذر بديع  
قضية الانصاف  
- ١٩٨٠ م -  
شبهه في صفة

## تطور السلفية

هناك صنفان من السلفية في تاريخ الفكر، سلفية منزهة  
وبصيرت تفرق لاسلامية المدارس والسياسة الفكرية في شريعت  
الحضارة هي صنفان يحور بين حديث لهدى الأفكار والمبادئ  
وخطوات تسميها في السلفية العامة في مدع هذه الأفكار وهي  
تطور طبيعي معكم عبر السلف والخاصة والفرقة والملازمة

\* فالسلفية هي مدع العامة في الفكر لاسمها ٢٦  
٣٣٠ هـ ٨٣ ٨٧٤ هـ "ر فعل شديد لحفظه" مثلاً في السلفية  
وخاصة معتبره بعد الذي تارة بالفكر لاسمها هذه السلفية قد  
تصورته بطور كبير الذي في السلفية لاسمها من الس

سلفاني بونكر محمد بن السلف (١٢٠٢ هـ - ١٢٠٢ هـ).

والحديث امام الحرمين أبو المعالي، عبد الملك بن عبد الله بن  
يوسف (٤١٩ - ٤٧٨ هـ - ١٠٢٨ - ١٠٨٥ م).

وحدة لاسلام عربي في حامد محمد بن محمد بن محمد  
(٤٥٠ - ٥٠٥ هـ - ١٠٥٨ - ١١١١ م)

في حرج السلفية من راد الفعل في السلف والاسم كان  
سلف بن عرب وعنه لاسمها لاسمها كسب وهدية.  
وبار - استقبل جمهور الأمة الإسلامية





المحكوم هي قواعد الاعمال المتعلقة بالاعتقاد ولا سيما على بصرط  
المستقيم، فكلا طرفي قصد الأمور رغبة

و من مستقيم عرشه لم يجمع مستقيم الأمر والخبر دكر مباح  
السبحان المستقيم ولا يعني انه لا يمكن للشرع لا محال فيه استمرارية  
وتوحيدها بعض هو انه في عرفة وصحة فيما حذر دكتا بهمة  
مضوية من أقصى محض معنى والحضرة وما سببا بقر الشرح  
ولا استصراة فليس شعري كلف شرح ألم يغفل من حيث يعرفه معنى  
والحضرة او لا معنى - حضرة معنى فاحسن في من متحالة صديق مستحضر  
هذهها - قد حاسب على التطلع في مقامات ويعبر بدين بضاللات من لم  
يجمع بنفسه شرح ولعمري قد شتات فضائل العقل - البصر السليم  
عن الأفتاب والآراء - مثال لمرآة الشمس المنتشرة بضاء فاحلج ب  
يكون طيب لا هند - مستعجب في معنى باحدهما من الآخر في معنى  
لاعتد - فاعرف من معنى فكيفنا نور انحر منالة يعرف من معنى  
لنفس مفضضا بالأحبار - فلا يعرف به من - معان فافعل مع  
شرح نور على ت

وهو جمع و - شتات بين العقل والعمل لا يدع محالاً للشك في أن  
لعنى هو حكمه وحكمة عند - ما لاح ليعرف من معنى هو من خصوص  
وبراهين مقول..

فالتصوير مستعجلة - ب حجة لا من معنى - فافعله في  
متنها ومستندها، لا يتطرق إليها احتمال،

و لشرط في تصديق الاستماع ان يحكي بعض سمع  
صديق لها ما رخصت باستجالتها قالوا حب تأويل هذه سمعيات

و قد توقف بعض قلة بقطع بالحب و لا استجابة رخص من  
بخصوص صدقها به حتى يتمكن العقل من القطع فيه

- وكل بخصوص بوجهه على خلاف المراد بعينية اما بها غير  
صحيحة و ما بها قاطع لتأويل بغير رخص من هذه بحقائق سمو

وكن ما ورد الاستماع به بغير على كل لعقل مستحواية وحب  
بصديق به صحف في كذا لانه سمعته فاطمة في منها بمسندها  
لا يطردها منها اتصال حب التصديق و ما ما رخص بعض  
استماعه بغير فيه ما ورد الاستماع به و لا يستعمل في بعض  
السمع على قاطع مخالف للعقول و طواجر حادثة نشبه كثره غير  
صحيحه و يصحح منها امر شافعي بل قبل تأويل في بوقف بعض  
في سوء من رخص فيه بعض فيه باستجالية بلا جور و حب لتصديقه  
لأثرة بسمع في كذا في و حجب بضميمة بكم بعض من لمصدا  
بالحادثة و بين بغيره شهادته من لخصاء باستحوا

هكذا بغير رخص من و بضع ببحر العقل و بعض في حارب لا بقصدها  
الحكم والوضوح حتى يوجد القارئ فيها كبر في تصديقه هذه  
و بطلانها عند من سمع ( ٢٠١ - ٥٥٩٥ - ١١٢٦ - ٥٨ - م من قول  
فيها



ما مفسر سبب نفع علی شمع به لایق بحر برهمن  
 من حیثه ما در شر و لایق بحر برهمن  
 و سبب به و سبب نفع لایق بحر برهمن و سبب نفع  
 لایق بحر برهمن و سبب نفع لایق بحر برهمن

شد که شد نفع و سبب نفع لایق بحر برهمن و سبب نفع  
 شد که شد نفع و سبب نفع لایق بحر برهمن و سبب نفع  
 شد که شد نفع و سبب نفع لایق بحر برهمن و سبب نفع

و سبب نفع لایق بحر برهمن و سبب نفع لایق بحر برهمن  
 و سبب نفع لایق بحر برهمن و سبب نفع لایق بحر برهمن  
 و سبب نفع لایق بحر برهمن و سبب نفع لایق بحر برهمن  
 و سبب نفع لایق بحر برهمن و سبب نفع لایق بحر برهمن  
 و سبب نفع لایق بحر برهمن و سبب نفع لایق بحر برهمن  
 و سبب نفع لایق بحر برهمن و سبب نفع لایق بحر برهمن  
 و سبب نفع لایق بحر برهمن و سبب نفع لایق بحر برهمن

و سبب نفع لایق بحر برهمن و سبب نفع لایق بحر برهمن  
 و سبب نفع لایق بحر برهمن و سبب نفع لایق بحر برهمن

و سبب نفع لایق بحر برهمن و سبب نفع لایق بحر برهمن  
 و سبب نفع لایق بحر برهمن و سبب نفع لایق بحر برهمن  
 و سبب نفع لایق بحر برهمن و سبب نفع لایق بحر برهمن

و سبب نفع لایق بحر برهمن و سبب نفع لایق بحر برهمن  
 و سبب نفع لایق بحر برهمن و سبب نفع لایق بحر برهمن



و تسامع مع هذا المذهب، العنصري التمييزي ك رفض عراقي  
موقف وسامع عنه من تكبير النجاشي وفي د ق

وَنَسِيَ. يَعْنِي لَمْ يَحْصِلْ عَنْهُ لَاحِظٌ، وَهُوَ مُبَكِّرٌ مَا جَدَّ بِهِ سَبِيلاً، وَنَحَفَ فِي بَرِّ الْخَدَّاعِ فِي نُحَيْبِهِ هُوَ فِي نُحَيْبٍ مِمَّا يَكُونُ فِي بَيْتِكَ مَحْجُوزَةً مِنْ نَحْمٍ مَعْلُومٍ. (٨).

شكر سنت لاتسعة، على رد أعضاء الاتحاد بسر ظهورها  
من مرحلة، دأمر في مرحلة النضال، سمع في حربة علالة  
في سبوع لأمدا لا تحلى فيها خبر، من حبة  
كثير من معام، لوسط لأملاحة، استغنى لاسيرة حبيب، ده  
لاسلام<sup>(١)</sup>.

\*\*\*

وَمَا حَدَّثَنَا أَحَدٌ مِّنْهُمْ بِشَيْءٍ مِّنْ ذَلِكَ وَهُوَ سَمِعٌ مِّنْهُمْ  
يَعْرِفُ قَوْلَهُ هَذَا بِمَا كَانَ يَكُونُ فِي بَيْتِهِمْ  
الْأَعْلَامُ.. وَفِي مَعْلَمَتِهِمْ

أبو الوفاء بن عجيل (٢٣١ - ٥١٢ هـ - ١٠٤٠ - ١١١٩ م)

و شمع لاله ب پیله ۱ ، ۲ و ۳ ۲۲۱ =

و من قبله الحجة (٦٩١ - ٧٥١ هـ - ١٢٩٢ - ١٣٥٠ م)

٤ - تاريخ العمل على هذا المشروع :  
١ - تم الاتفاق على إعداد هذه الوثيقة في اجتماع المجلس الأعلى للدراسات بتاريخ ٢٠ / ١٢ / ١٩٨٧  
٢ - تم الاتفاق على إعداد هذه الوثيقة في اجتماع المجلس الأعلى للدراسات بتاريخ ٢٠ / ١٢ / ١٩٨٧







قوانين سياسية تبصير بها محضات هذه فتجود من تصنيف دعد في  
الشرعية واحداث هؤلاء من حدثوا من دصاح سياسيهم شرطيون  
وقصد عريض ويقتض الامر دعد من اركه وقرص قبه صلبة حرن  
شعوب منه ما يافتق حكم انه ورسولته ككلا يصايفين بيده من قبل  
تفصيرها في معرفة من نعم الله به رسولك فان الله من رسله ورجال  
كسبه يتقوم من رسله ورجال الله من رسله يتقوم من رسله  
من طهر امارا الحق وقصد الله تعالى في شر صلبة الله طريق  
كان في شرح له ورسوله ورسوله والله تعالى به يعجز حرة بعدا  
واذلته واماراته في نوع واحد من عبده من الطريق التي هي اهورى منه  
واذل واظهر بل - بما شرعه من الطرق - ان مضموده إقامة حق  
والعدل وقديم من رسله ورجال الله من رسله ورجال الله من رسله  
بحسب حكمه من رسله ورجال الله من رسله ورجال الله من رسله  
ويعا من رسله ورجال الله من رسله ورجال الله من رسله  
فمن رسله ورجال الله من رسله ورجال الله من رسله  
سرعه ورسوله من رسله ورجال الله من رسله ورجال الله من رسله  
فمن رسله ورجال الله من رسله ورجال الله من رسله  
حرة من رسله ورجال الله من رسله ورجال الله من رسله  
والا فإذا كانت عدلا فهي في الشرع..

وتقسيم بعضها من رسله ورجال الله من رسله ورجال الله من رسله  
لرسله ورجال الله من رسله ورجال الله من رسله ورجال الله من رسله  
دعد يتقسم بدليل من رسله ورجال الله من رسله ورجال الله من رسله



ينقسم إلى قسمين صحيح وفسد فاصحيح منه من قسم  
اشريعة لا قسمين، وفسد منه وصادقها

وعن دوق في شرعه دخال في كمالها وصحتها عنه معص  
اعداد في المعاش ومعها ومحبها بعدا ابدى به لخاله به  
لا عدل فوق عدلها ولا مصحة فوق تصحيتها من يدوح يدعيه  
للساسة اعداه حرة من حرية وفي من قووعه في خط علم  
بمعدودها ووضعها موصفها حسن فتمت فيها لم ينجح معها  
سياسة غيرها البتة فإن السياسة نوعا.

#### سياسة طائفة الشريعة تحريمها.

وسياسة عادله حرة من حاشية حرة من شرعه  
علمه من غمها وجهها حبيب وقد صم من فة لاسوا  
و نفعها

هكذا تصور موقف السيد . ش . في نصيبه بامه قصد بوقود  
عد. المصوب ولا شيء غير بصدص = نعم يتوال ب. بصدص  
محظطة بحكام حوا ب. دة بعبا انه ولا مذكلة شم ب. ولا قاس  
ب. ه. ب. لا حكة كلفه ب. بصدص كلفه ب. حة بها . وفيها عتبه عن كل  
راى وقياس ومباسة واستحسان

بعد هذا الموقف . . والمنهج . . والقول . . تطوّر المنهج السلمى إلى القول  
بأن لسياسة العادلة هي قسم من الشريعة وحره منها، حتى ولو لم تنزل

(١٢) (إعلام للوعيان) ج ١ من ٣٧٧ ٣٧٣ ٣٧٥ (الطرق الحكمية) من ١٧-١٩ ٥٠

بها وحى ولم ينطق بها رسول ، أى حتى وإن كانت رائدة على النصوص .  
المهم ألا تكون مخالفته للنصوص .

\*\*\*

\* شيخ الإسلام بن عثمة : من ضمن خمسة عشر  
وأبرز مجديها .. فإنما بعد الله

- انتصاراً للعمل والعقلانية غير أنه

ما شرف بصرح في "تفسيره" بعد قصة "سيرة" بصرح  
قد وفّر بصرح بصرح في "سيرة" بصرح في "سيرة" بصرح في "سيرة"  
بصود : صبيحة شمس : ما لبث أن بصرح بصرح في "سيرة" بصرح في "سيرة"  
ثبوت بقيصتها الموافق للقرع .

وهذا تأنيده في "سيرة" بصرح في "سيرة" بصرح في "سيرة"  
ومسائل المدر والنبات والمعاد وغير ذلك .

وهو جدد ما يعرفه بصرح في "سيرة" بصرح في "سيرة" بصرح في "سيرة"  
بصرح في "سيرة" بصرح في "سيرة" بصرح في "سيرة" بصرح في "سيرة"  
بصرح في "سيرة" بصرح في "سيرة" بصرح في "سيرة" بصرح في "سيرة"

وبصرح في "سيرة" بصرح في "سيرة" بصرح في "سيرة" بصرح في "سيرة"  
بصرح في "سيرة" بصرح في "سيرة" بصرح في "سيرة" بصرح في "سيرة"  
يعجز العقل غير معرفته (١٥) ..

في قول كذا كذا قسم في شرح كذا قسم في علم كذا  
 لا تقصر وليس في كذا قسم في كذا تقصر في كذا قسم في كذا  
 حق وليس في كذا قسم في كذا تقصر في كذا

قال في كذا قسم في كذا قسم في كذا قسم في كذا قسم في كذا  
 حق في كذا قسم في كذا قسم في كذا قسم في كذا قسم في كذا  
 لا تقصر في كذا قسم في كذا قسم في كذا قسم في كذا قسم في كذا  
 لعينة، ويتصادق موجب الشرع المتقول واستل المعقول (١٦)

فانقسم بصريح شرع في كذا قسم في كذا قسم في كذا قسم في كذا  
 في كذا قسم في كذا قسم في كذا قسم في كذا قسم في كذا  
 وكتاب كذا قسم في كذا قسم في كذا قسم في كذا قسم في كذا  
 وذلك من كذا قسم في كذا قسم في كذا قسم في كذا قسم في كذا

### \* كذلك نجد لدى ابن تيمية

نقد المحتسب في كذا قسم في كذا قسم في كذا قسم في كذا

وكذا كذا قسم في كذا قسم في كذا قسم في كذا قسم في كذا  
 حيفه ونموه كذا قسم في كذا قسم في كذا قسم في كذا قسم في كذا  
 وهو قول كثير من المالكة، والشافعية، والحنبلية، كآي الحسن النعماني  
 (٢٧١هـ) في كذا قسم في كذا قسم في كذا قسم في كذا قسم في كذا  
 ٧٨ ٨٠٥ وكذا كذا قسم في كذا قسم في كذا قسم في كذا قسم في كذا  
 استدل (٣٦٥هـ) في كذا قسم في كذا قسم في كذا قسم في كذا قسم في كذا

١٦ - كذا قسم في كذا قسم في كذا قسم في كذا قسم في كذا

(٩٢ - ١٧٩ هـ ٧١٢ - ٧٩٥ م) ذكرنا ان حديث كتابي صدر سحري  
(٥٠٤ هـ) في عامه سعد بن عبيد الرحمن (١٧٦ هـ) وغيرهما

من هؤلاء ذكرنا ان بني سعد في ابي عبد الله في الاسلام  
في زمن بن الحسن الانصاري (٢ - ٢٧٤ هـ - ٨٧٤ - ٩٢٦ م) لا يطر  
لغيره في صدر بطريق حقه بن جهمان (١٢٩ هـ - ٢٠٥ م) ونحوه من  
أئمة الحبر، فاحتج على هذا النقي.

قد لا يقتضي تحسب في الضج العظمى مطلقا مع نفسه حد من  
سبب لامة ولا ثمة بل ما يوجد من كلام الامة وسبب في تعلى  
الأحكام وبيان حكمة الله في خلقه وأمره، وبان ما فيها أمر الله به من  
لحسن الذي نعم بالنعم ومن في مباحته من الضج معزود بالعمل يسقى  
حول النعم

في تحسب ونسج من افعال العباد مرجع الى كون لا افعال باقية بهم  
وصار لهم وهذا امر لا يرب فيه ان تعرف بالعمل لهذا حذر حررى  
(٩٢ - ١٧٩ هـ ٧١٢ - ٧٩٥ م) في احرامه من تحسب وضج عظمى  
ثابتان في افعال العباد.

وما ثبت ان في حق الله تعالى، فهو معنى حتى معنى معناه انه  
وروده وعينه وسجته وفكره بوجه ثابت ويجوز

في ما عظمى في حصر صفات العقل عند الاستدلال بنعم لاسان  
منه ومعناه ونعم ما يصور في مركبه وانما بالتحسب هو اسبق  
وحرر بالتحسب هو بعد فكيف يقال ان عقل الاستدلال لا يعبر بن  
بحسب واصبح في اعظمه فاصول افعاله لا يعبره قد من هذا

من حسن حسن حسن في من تصف بالصفات الحسنة ويسمى عمل  
تصف بالصفات ذوات بين حسن الإنسان في سمه كلامه ورويه  
وهو يتر عن رؤيته وسمع كلامه..

من فعل يحب الحق ويسد به رغب الحسنة يسد به في محبة  
الحمد وبتكر وكرم في من لعتلاء في الأساس قوله في  
عسمية في يحب الحق وقرود عسمية فهي يحب الحق وحبيل هو  
لحسن ولفصح صمد ١٤

بعضه فيك يحدث تسبح لاسلام اس صفة شر قد لا فعل حسن  
سبحين وشمس و... - حسن وشمس في لعتلاء س وكت  
هذا هو مذهب سلف هذه الأمة وأتبعها في كل وقت وفي كل  
صحة خصوصية في صمد جميع فيلا فيا وقرود ١٥  
عس به لجهله وسميته في يقول في

ان حسن حسن حسن في من تصف بالصفات الحسنة ويسمى عمل  
تصف بالصفات ذوات بين حسن الإنسان في سمه كلامه ورويه  
وهو يتر عن رؤيته وسمع كلامه..

وهل أعظم تفاصيل العلاء لا معرفة هذا من هذا..؟ فكم يقال  
من عقل الإنسان لا يتر بين الحسن وشمس ١٦





تفسير من تفسير مقدّر لعلامة وسمه سالاب لانياب  
واعيانات التي لا تعلمها الا الله ذلك قوله في قوله تعالى ما من  
عسى مرر عليكم فاستأذناكم منكم مقتضوه معرفه مرر فيكم كمر  
تأويله بقصد عدم تختمه عن حيث الوجهه في كذاه عن تكلم بقصد عن  
عرب هو من باب المتروك لا لاجاد لا من به تفسير وبيان مرر

ما من ما يدل ما احمر به به من عصبه عن مرر لاخر فهو نفس  
التخصيص التي احمر عنها ذلك في حتى انه هو كذا به وصفه في  
لا تعلمها مرر وغيره قال الله لا تعلمه كعبه ما حمر به به من  
نفسه وان علمنا تفسيره ومعناه.

وكذلك صححه في ما بعد مرر حمره مرر وكذا يقول  
العلماء بعمق تفسيره ومرر به في انهم يعلمون كعبه ما حمر به به  
عن عصبه وكذا لا علم في كعبه اعيب في ما بعد لا تعلمه من  
يعلم لا عسى رانه ولا من عصبه ولا حمر به به في ما بعد

وما عن قال في التأويل عن في تفسيره وبيان مرر به لا تعلمه لا به  
فهو بمرر به به حمره لصلحه في التامر بمرر بمرر بمرر كنه  
وقالوا بهم يعلمون معناه

والآيات اسي بكر به فيها انها مشتبهات لا تعلمه بمرر لا به به  
نفس عن بمرر عن في لا علم تفسيره ومعناه

فان كانت عايات لانياب في العلم وكعبه في مرر حمر به به  
نفسه سبحانه لا عصبه في علم الامان في لا يستطيع  
التعبير عن حقائق هذه الالهيات والمعاني في كعبه بمرر  
التفسير لما ورد حول هذه الالهيات والمعاني



وإذا كان أساساً هو أسعى في ذلك هو أن يمكنه حساب ما به  
 موضح أن كل أمر في الأساس يحتل الكلام بما هم يريدون  
 كالمؤمنين بأسعى وبنوهم حديثاً لوضعهم فيهم مرفوض  
 \* وفي قصصه التكبر على بسعد أن لا اله إلا الله و محمد  
 رسول الله >

كان من ثمه ككل ثمه هذا أسنة وحصاة شديدة  
 وبتقدير من التكبر " على خلاف ما توهم الذين هم يصفونها حقيقة  
 موقف الإسلام من هذه القضية التي تحدث عنها من ثمه في حقه  
 ووضوح يقول،

"وإني بحذره لا يكفر جداً من في لفظة > بين طيه بعد  
 المسائل التي اختلف أهل القلعة فيها مثل:

1. الله تعالى هل هو عالم بالعلم أو بالذات ؟

2. به تعالى هل هو موحد لا عدل لعباد ؟ لا ؟

3. وأنه هو متخير ؟

4. وهل هو في مكان و جهة ؟

5. وهل هو مربي ؟ لا ؟

لا تغفل أن تتوقف صحة الدين على معرفة أحد قبيح لا يزعم  
 الأول بطل أن لو كانت معرفته هذه لا يصلح من - ير كمال واجب  
 على على يبيّن أن بضائعهم يبدء المسائل ويحدث من كبريه عنددهم

فبما انما لم يصبه بعد اتمامه من ما ذكره من حركاته هذه فبما انما  
 في رتبته عند حركته الاولى فلا يفرق بين حركته في رتبته  
 له عظيم فلهذا لا يتوقف صحة الاسلام على هذه الحركات  
 كما كذبوا بل يمكن حركته في هذه الحركات كما في حقيقة الاسلام  
 وذلك يقتضي الامتناع عن تكفير أهل القبلة.

فان كثر حركته شرعي عن حركته من حركته في رتبته  
 به حركته في رتبته وحركته في رتبته كما في حركته في رتبته  
 شرعي كما في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته  
 معرفته وبما كثر حركته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته  
 متابعتها مع العلم بصحتها..

وقد بينا في كتابي في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته  
 تعالى عنه به في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته  
 يعتمدون حل الكذب.

اما في حركته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته  
 في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته  
 يكفر حركته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته  
 ٢٠٤ هـ (٨٧٤ ٩٥٢م) وخير من ذلك (٢٠٤ هـ)

في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته  
 في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته  
 المانن، وعلى هو الصانع، ولقد ثروا بالثروة، فكمب ثروتهم منه ٢٤٢ هـ وهم - يا.  
 يعتمدون الكذب

في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته في رتبته



«ولعلك - انصعدت - سمعت - من حسن بحق وقصد على و حد من  
استطّر فهو إلى الكفر والتافض أفرط.

أف لكفر قتاله بركله مبرلة بسى المعصومة من ارس بسى لا بشب  
لايمر الا بمو قتيه لا يلزم الكفر الا بمعانسه

و ما يتفحص فهو ن كل واحد من استطّر بموجب استطّر : لا تترى  
فى بطرك إلا ما رأيته وكل ما رأيته حجة و و عرق بين من بشرى  
قلدى فى مجرد مذهبي، وبين من يقول قلدى فى عده هنى و دلى  
جصعاً ٩. وهل هذا إلا ناقص؟<sup>(١٢٤)</sup>

وبنى نعلنى عو تكبير الماهلى - لاو س وى ندى نهيه كبر  
فصل

ولا يلزم كبر الماهلى و ما من عرقه من فى الاسلام لا وهو  
مضطّر إليه...

والحق الصريح أن كل من استمد ما جاء به رسول الله و شتم  
عبيه القرون عتداً حاداً فيؤمن و له تعرف به من لايمر  
استمداد من لدن الكلاهي ضعيف حد مضاف على ابرو ن كل  
شبهه...<sup>(١٢٥)</sup>

\*\*\*

(١٢٢) انزالى (فصل العرقه بين الاسلام والزندقة) ص ٢٤ الماهلى سنة ١٩٠٧م

(١٢٣) مصدر الماهلى من ١٥ ١٦ ٢٩ ٣٧

د کس حد هو معقف الاشعرية هي ضورها لحدود ومرحلة  
 بطورها طور «معل» لا «اعمل» ههه مسحت بحظر ههه  
 تنكثير «اسي مسطط ههه قطعات من المرق بالاميه في  
 «اسلمية الجديده» ممثلة في شبح الاسلام اس تمه - قد سارت على  
 هذا الطريق ونحن عديم بامن عا سب وورساده لاس باميه من  
 تعبير من الاصول في يوضع عينا صعه لافس و «مسائل  
 لأصول» اسى حتمت ههه لمرق الاسلاميه بحد ههه تمه مع  
 ما قدمه بعد الى من تعبير في «الأصول» صور الاستسار و «  
 «المشروع» في لا تنكثير ههه عالكتر هم لنكثير سوس في  
 شيء مما جاء به من و صده لانجل الذي هو «تصديق» ما جاء  
 به الرسول ﷺ .

\* وكما انكثير لمرق شيعه لأمامه سب يكثر ههه ههه  
 والجماعه لاحتلافهم معيه في الامامه و «حد» عن عا سبهم تنكثير  
 تنكثير كذلك ههه س باميه عا تنكثير الدين دفع و حصه تنكثير  
 لمحالهم . فقال

ونكن من سب ههه مدع به سبغون فده لا بعينها و حده  
 في دين سب بعينها من لافس عا لا عا ههه و تنكثير عن خافهم  
 ههه و سبغون دمه كنعل «حد» ح ههه ههه واد قصه و بعينه  
 وغيرهم

و ههه سبه لا سبغون فده لا تنكثير من حبه فاحض و «كس  
 محاضف هم تنكثير هم مسبحا» عا به كده تنكثير اصبحه

نحوه ٣ مع تكثيرهم بعض الناس في ذلك وذهبوا بسبب انهم في  
 المسلمين المخالفين لهم<sup>(٢٤)</sup>. من تكثير حكمه شرع من نفس الناس في  
 بعضا بمثله كمن كذب عيسى بن ابي طالب بن علي كذا عنه  
 وعيسى بائنه لا تكذب في حرم نحو من كذب وكذب تكثير  
 قوله فلا تكذب في كذب في كذب

كذب نفس بن تيمية ما تكثير معن بغير حجة ولا برهان فكل  
 قوله لا يستند بتكثير ضابط في الحقيقة شيخ الاسلام

في من عظمه عام بعد من بسبب بعض من كذبوا بسبب  
 تضعفه لا سيما في عامة علماء الحجة كذا في من حاشيا  
 كن كافرنا نارد في سنة حرج في عاصد حجة في قرر في قدر  
 من جهة لانه حشاش في عاصد حجة في من حشاش في حشاش  
 و مسند عظمه في من كذب في كذب في كذب في كذب  
 تشهد حد منه في حد لا كذب ولا في ولا في

وما من حال في من كذب في كذب في كذب في كذب  
 وتكثير من في من كذب في كذب في كذب في كذب

١٨ ١٧٠٢٠ ١٧٠٢٠ ١٧٠٢٠ ١٧٠٢٠ ١٧٠٢٠ ١٧٠٢٠ ١٧٠٢٠  
 هذه الأمور يمنع من عليا في كذب في كذب في كذب في كذب  
 المنزلة على الدين لا سيما مع قول النبي في كذب في كذب في كذب  
 في كافر فقد باء بها أحدهما<sup>(٢٧)</sup>.

(٢٤) (مهاج السنة النبوية) ج١ ص ٩٥ تحقيق د. محمد رشاد سالم

(٢٥) ابن تيمية (الرد على البكري) ص

(٢٦) ابن تيمية (مجموع الفتاوى) ج٢ ص ٢٢٩ ط القاهرة

(٢٧) ابن تيمية (الرد على البكري) ص ٢٥٦ ٢٥٨



عرف بها من الأعمد، ألوم، أحمد بن حنبل، الذي «لم يكن كما قال  
العراقي ممتناً في النظر»<sup>(٣)</sup>.

فقد هدد نفسه في علامات الحد، وانصدم من لؤساء من  
تفلسف في بيمية من لعمري، و«مناهم» غيت (عقل) ومن  
مجرد (ر. فعل) واستوعب أكثر من حقلية للإسلام، وقد عاين  
حقه بوقع وفي سلسلة اشربية، وتاركهم لاشعريه هذه  
المواقف شجاعة في رفض التكبير من شهد لا له ولا له وفي  
مجرد سؤل ابنه كما سبوا، وكثير من البت بغير لغتس  
في حقه الخصوص والاحياء، فيما لا يص فيه من لؤي والقياس..  
والباويل الصحيح، وقد صبحا امام سمنه جند (د) في منها  
عقل وأصل واستوعب دوت، ليطر لأفهام كمن للإسلام في وقع  
أحمد ابن بغير فيه

و«درب صبح» عام في الشتر، بار، أكثر في سمنه

سمنه بصوحيه من رد في العقلية، جوبية، لؤسية

وسعيه عقلانية من جعل، بزار، عيه أعدد، نفس من ه  
حبل محدد، من تحديد، من المنسحب، لؤسلاد  
وتك حقبه كبرى، بعض منها أكثر، من منسحب، لؤسية، ومن  
حصوله، شتر!

(٣) العراقي (حيصل التفقه في الإسلام والربنية) ص ١



## السلفية في العصر الحديث

فلما كان عصرنا الحديث.. وفي ياديه.. بحده.. على وجه التحديد..  
 ظهرت دعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب (١١١٥ هـ - ١٢٠٢ هـ) ١٧٩٢م  
 فثبتت لونا متميزاً من السلفية هو قرب بسبب دونه  
 لسياسة وقصرها العسكري والسياسي - إلى - د. تغل سياسي، كما ك  
 عبد الوهاب محمد بن حسن منه في سلفيه عقلائية كما كس  
 من شيخ الإسلام ابن تيمية وابن القيم وابن عث

بعد نظر من عبد الوهاب فيوجد عامة ليس يحسنون ورس  
 وبواسطة شفعاء إلى الله بن ويتوجهون. "منه بسطت وبعده  
 والاستعانة في نهج كما وجد المدع منه حسب هذه العر  
 وانقضاء فلما عرخص صوره.. سلام العامة.. هذه على حصته سلام  
 اسلفه.. وجد من الإسلام لأجل سلام لسلف قد صبح.. عربا  
 فكان أن وجد نفسه في د. نجف لند. وقعه إمام السلفيين القدماء  
 لإمام محمد بن حنبل (١٦١ - ٢٤١ هـ - ٧٨٠ - ٨٥٥ م) عندما دعا إلى  
 عوده إلى سلام فحسن موحده واليونانيات وعله للكلام دس  
 لاسلام إلى كنس لأسد منه لخصوص "ويعاد حاده من عقلائية  
 الكلامية أو الفلسفة، وما أثمروا من خيامه ودرأى.. وبأويل..

وكانت بادية نجد مستعملة معمورة في عسكر تركي ثم دلت عليه  
بعد مقتل سنان بن سنان في سنة ١٠٠٠ هـ. حتى دلت عليه على  
الآثار المتروكة في بلاد الحجاز كما في الحجج وعنده  
في صورة في حادي سنة ١٠٠٠ هـ. في بلاد الحجاز في سنة

بدأ في عهد عثمان بن عفان في بلاد الحجاز في سنة ١٠٠٠ هـ.  
لعمركم في سنة ١٠٠٠ هـ. في سنة ١٠٠٠ هـ. في سنة ١٠٠٠ هـ.  
حسبوا سنة ١٠٠٠ هـ. في سنة ١٠٠٠ هـ. في سنة ١٠٠٠ هـ.  
بشيرة بن نصر بن حنبل في سنة ١٠٠٠ هـ. في سنة ١٠٠٠ هـ.  
والشاهد في سنة ١٠٠٠ هـ. في سنة ١٠٠٠ هـ. في سنة ١٠٠٠ هـ.  
شوك الحاهلية الأولى (١).

في سنة ١٠٠٠ هـ. في سنة ١٠٠٠ هـ. في سنة ١٠٠٠ هـ.  
يحكم غير النصوص، فيحكم «الغاس» حتى لو كان ضعيفاً، وأعرض  
عن سنان بن سنان في سنة ١٠٠٠ هـ. في سنة ١٠٠٠ هـ.  
في بحاسه القصوى (٢).

في سنة ١٠٠٠ هـ. في سنة ١٠٠٠ هـ. في سنة ١٠٠٠ هـ.  
يعبر إلى سنة ١٠٠٠ هـ. في سنة ١٠٠٠ هـ. في سنة ١٠٠٠ هـ.  
مثله سنة ١٠٠٠ هـ. في سنة ١٠٠٠ هـ. في سنة ١٠٠٠ هـ.

\*\*\*

في سنة ١٠٠٠ هـ. في سنة ١٠٠٠ هـ. في سنة ١٠٠٠ هـ.  
في سنة ١٠٠٠ هـ. في سنة ١٠٠٠ هـ. في سنة ١٠٠٠ هـ.

(١) المصدر السابق ومثاله في سنة ١٠٠٠ هـ. في سنة ١٠٠٠ هـ.  
في سنة ١٠٠٠ هـ. في سنة ١٠٠٠ هـ. في سنة ١٠٠٠ هـ.



\* وبعد السخية عقلانية تمت لأمام محمد عبده لى ثروت شبح الإسلام ابن تيمية، فأشار بطبع كتابيه (بيان موافقة صريح المفسر لصحيح المفسر) (مهاج نعمة النبوية) مطبوع لأول مرة قبل عام من وفاة لأسناد لأمام: «وجب لى تيمية أنه أعظم الناس بأسه وأشدهم عمرة على ديني» ووصف خصومه بدين يكون به ستمائهم بأنهم «مقيدون يمشون فوقهم بهذه الشوائب» (لأن تيمية) وعندهم إثمها «ثم من يعموهم بها لى يوم القعدة»<sup>١</sup>

\* أما التسمية لعربية سلمية الشبح محمد بن عبد الوهاب فلقد وقع فيها الإمام محمد عبده مؤقتاً موضوعاً عنواراً  
لقد مدح إصلاحها على حجة العقائد وجهادها ضد البدع والخرافات.. فقال

«مدحهم حسن، وبعد أكره كثيراً من لدع ونجس عن الدين كثيراً مما أصيب إليه وليس منه..»

لكنه انتقد «تقليدها اللاعقلاني» فقال

«قد رعمت بها فصحت عن التقليد» ر لى لحجب لى كانت تحول بينها وبين النظر فى باب الضرر: «مجتنب لأحداث تصه الحكمة به منها» لكنها ترمي وجوب لأحد بما يفهم من لبعض ترمي و سميده لى ما تعتصمه الأصول لى قام عليها بدع و فيها كانت بدعهم ولا حجب لى، هم يكتبوا لى «بدع» ولا يمدنية سبيمة حياء لى كانوا أصعب عطف» - (معا) - وأخرج صدرأ من المقلدين»<sup>(٢)</sup>.

(١) الأعمال الكاملة للإمام محمد عبده ج ٢ ص ٢٥٩

(٢) المصدر السابق ج ٢ ص ٢١٠

كما اعتمد علو هذه السلفية لهاجة في الممارسة والمطبخ <sup>١٤</sup> عند  
«تقد قامت لوهضة بالاصلاح وعمديتهم حسن بولا ايمو والاقرط  
اي حاحه اى قولهم يهدم سنة اسبى يبيح»<sup>١٥</sup>

- والقول بكفر جميع المسلمين<sup>١٦</sup>

و لعمل على خصمايه بنسيف او ابادتهم<sup>١٧</sup>

بهم لا بس بالبلعه في لشول و تحطانه لاجل انثيثر بالموعيب  
أو الترهيب والتفيسر ولكن ما كل ما نقال بكتب ويسى عنه حتى<sup>١٨</sup>

تلك هي السلفية، كما عرفها المرات الحصارى للإسلام

\* فقد بدأت في لعصر لعاسى «برعه بصوصة» صرفة كره  
فعل «لغضالية ليوبنيه» الاناسة اسلية مية بصوصة دسه

\* ثم تصورت في دسفيه عملاية على يد فيسوفيه تبع لإسلام  
من تبعه فعدب «فعلا» بوزن فيها لعفل و لعفى وعقه اوافق مع  
فقه الاحكام

\* ثم حاب «لسلمة لنعدية» - في دعوة الشيخ محمد بن عبد  
الوهاب «يدفع» بلع و تخراعات اى طراف على عفايد الإسلام  
وعباداته في يادية بجد.. فوقعب إبحاياتها عند تقمه هذه العقائد  
و لعلااب من ايسع والجر فاد بكن مد بذا البيشة وعمره لعكرى مع  
بخرر سسديد من لوفد لعرس مد وقب بها في اعلمالية  
و لتمدن عند الحمود والتقليد..

\*\*\*

والصوم..

[illegible]

ما يسمى بـ"الخطبة العظمى" التي يحول سننهم بمسرح عديدي  
 شيخ الاسلام بن تيمية - مع مؤامره لمتحدثات الواقع المعيش..

وما يسمى بالحائشة الخهادنة التي تُكف طريق بيت في المعبر ومن هذه الحائشة الخهادنة من يحميها نصب الأسد ذات الأسنمة في بصرته في دار السلام ومنها من يوجهها بعقب أو من الاستقرار في مجموعات الاسلام.

وتم شده است. معاصر در فصل تجرید و حکم و تدبیر مع  
فی لغو و لغو در حد و کثرت و کثرت  
بکثر همه است.

شماره ۱۰۰

۱۔ ربع مفتح کدۃ وفتح کدۃ علی حذر صبا مصر  
خارجی منقوش کاغذ پر ۱۱ کسرہ مسماۃ لا بحر سیکڑہ سے  
ولایحسب المؤمن ان یعض یتہ لا ۱۱ مساجر قندہ شبہہ مصروف  
و ۱۱ ۱۱ و حضور ص ۱۱ کدۃ (ع ۱۱ رح ۱۱ سیکڑہ) ۱۱ (ک) ۱۱ ۱۱ ۱



## المصادر والمراجع

- ابن تيمية: (بيان موافقة صريح العقول لصحيح المنقول) طبعة القاهرة سنة ١٣٢١هـ. (منهاج السنة النبوية) طبعة القاهرة سنة ١٣٢١هـ. (كتاب الرد على المنطقيين) طبعة دار المعرفة - بيروت. (مجموع الفتاوى) طبعة القاهرة. (كتاب الاستقامة) بتحقيق: د. محمد رشاد سالم. طبعة السعودية. (الرد على البكري).
- ابن رشد - أبو الوليد: (فصل المقال فيما بين الحكمة والشريعة من الاتصال) دراسة وتحقيق: د. محمد عمارة. طبعة دار المعارف - القاهرة سنة ١٩٧٢م.
- ابن القيم: (إعلام الموقعين) طبعة بيروت سنة ١٩٧٢م. (الطرق الحكيمة في السياسة الشرعية) تحقيق: د. محمد جميل غلوي. طبعة القاهرة سنة ١٩٧٧م.
- أبو اليقاء الكوفي: (الكليات) تحقيق: د. عبدان درويش. محمد المصري. طبعة دمشق سنة ١٩٣١م.
- الباقلائي: (التمهيد في الرد على الملحدة والمعتلة والرافضة والخوارج والمعتزلة) تقديم وتحقيق: محمود محمد الخضري. د. محمد عبد الهادي أبو ريبة. طبعة القاهرة سنة ١٩٤٧م.
- بيكر - كارل هينريش: (وارث ووارث) - بحث منشور بكتاب (التراث اليوناني في الحضارة الإسلامية) ترجمة: د. عبد الرحمن بيوى. طبعة القاهرة سنة ١٩٦٥م.
- الجرجاني - الشريف: (التعريفات) طبعة القاهرة سنة ١٩٢٨م.
- جلال محمد عبد الحميد موسى: (نشأة الأشعرية وتطورها) طبعة بيروت سنة ١٩٧٠م.
- عبد الكريم الخطيب: (الدعوة الوهابية) طبعة القاهرة سنة ١٩٧٤م.
- الغزالي - أبو حامد: (فيض الفرقة بين الإسلام والزندقة) طبعة القاهرة سنة ١٩٠٧م. (الاقتصاد في الاعتقاد) طبعة مكتبة صبيح - القاهرة - بدون تاريخ.



محمد عبده - الأستاذ الإمام - (الأعمال الكاملة للإمام محمد عبده) دراسة وتحقيق: د. محمد عمارة. طبعة بيروت سنة ١٩٧٢م. وطبعة دار الشروق - القاهرة سنة ٢٠٠٦م.

محمد بن عبد الوهاب - الشيخ - : (مذبة طيبة) منشور ضمن (مجموعة التوحيد) طبعة المكتبة السلفية - القاهرة. (هذه مسائل الجاهلية) منشور ضمن (مجموعة التوحيد) طبعة المكتبة السلفية - القاهرة.

د. محمد عمارة: (النزوع الفكري: وهم أم حقيقة؟) طبعة القاهرة سنة ١٩٨٩م. (تيارات الفكر الإسلامى) طبعة دار الشروق - القاهرة سنة ٢٠٠٧م. (مقام العقل فى الإسلام) طبعة دار نهضة مصر - القاهرة سنة ٢٠٠٨م. (الوسيط فى المذاهب والمصطلحات) طبعة دار نهضة مصر - القاهرة سنة ٢٠٠٣م. (معركة المصطلحات بين الغرب والإسلام) طبعة دار نهضة مصر - القاهرة سنة ١٩٩٦م. (الإصلاح بالإسلام) طبعة دار نهضة مصر - القاهرة سنة ٢٠٠٦م. (الطريق إلى البقعة الإسلامية) طبعة دار الشروق - القاهرة سنة ١٩٩٠م.

د. محمد موسى الشرويف : (القذوات الكبار بين التعظيم والانهار) طبعة دار الفرقان سنة ٢٠٠٧م.

تم بحمد الله

## فهرس الموضوعات

رقم الصفحة	الموضوع
٣	تقديم بقلم أ. د/ محمود حمدي زقزوق
٧	مقدمة المؤلف
٩	١- تحرير مفاهيم المصطلحات
١٩	٢- السلفية ظاهرة عباسية
٢٧	٣- تطور السلفية
٥٥	٤- السلفية في العصر الحديث
٦٢	المصادر والمراجع

متنوع الأهرام التجارية - قلوب - مصر